

# 佛教因明論師的生平探討

林崇安

（本文編入《佛教因明的探討》第5章,內觀教育基金會,2008 新版）

## 一、前言

本文探討印度佛教因明大師們的生平重要事蹟，這些大師們除了對佛教治學的方法論有很大貢獻外，幾乎都是教證並行，並不只是停留在義理的探索上，而是積極實踐佛法，有所體證，並教化眾生，使佛法的正見普及全印。以下依次探討龍樹、無著、世親、陳那及法稱的生平。

## 二、龍樹菩薩

有關龍樹菩薩的生平，西藏雖有傳說，但屬於後期的說法，只可作補充之用。我們以早期漢地所傳的《龍樹菩薩傳》及《付法藏因緣傳》為主要依據，前者由姚秦鳩摩羅什漢譯，後者由元魏吉迦夜共曇曜漢譯。《龍樹菩薩傳》說：

龍樹菩薩者，出南天竺梵志種也，天聰奇悟，事不再告，在乳哺之中，聞諸梵志誦四圍陀典各四萬偈，偈有三十二字，皆諷其文而領其義，弱冠馳名，獨步諸國，天文地理、圖緯密識及諸道術，無不悉綜。

此段所記載的內容與《付法藏因緣傳》相同，指出龍樹天生異質，且弱冠之前已熟習外道各種經典。他後來與契友三人學習隱身法，入宮侵凌宮人，契友被殺，因而體悟「欲為苦本，眾禍之根，敗德危身，皆由此起」，乃立志出家，《龍樹菩薩傳》說：

入山詣一佛塔，出家受戒，九十日中，誦三藏盡，更求異經，都無得處，遂入雪山，山中有塔，塔中有一老比丘，以摩訶衍經典與之，誦受愛樂，雖知實義，未得通利，周遊諸國，更求餘經，於閻浮提中，遍求不得，外道論師、沙門義宗，咸皆摧伏。……大龍菩薩見其如是，惜而愍之，即接之入海，於宮殿中開七寶藏，發七寶華函，以諸方等深奧經典，無量妙法授

之。……龍樹既得諸經，一相深入無生，二忍具足。龍還送出於南天竺，大弘佛法，摧伏外道，廣明摩訶衍，作《優波提舍十萬偈》，又作《莊嚴佛道論五千偈》，《大慈方便論五千偈》，《中論五百偈》，令摩訶衍教，大行於天竺，又造《無畏論十萬偈》，《中論》出其中。

此段指出，龍樹時期已有大乘經典在雪山傳授，龍樹證入實相，是在龍宮學習諸方等深奧經典之時。《付法藏因緣傳》卷5也說：

爾時龍樹，既得諸經，豁然通達，善解一相，深入無生，二忍具足。龍知悟道，還送出宮。

其後龍樹以大量著作來弘揚佛法，並使南天竺國王轉入佛法，《龍樹菩薩傳》說：

（南天竺王）不得已而問之：「天今何為耶？」

龍樹言：「天今與阿修羅戰。」

王聞此言，譬如人噎，既不得吐，又不得咽，欲非其言，復無以證之；欲是其事，無事可明。

未言之間，龍樹復言：「此非虛論、求勝之談。王小待之，須臾有驗。」言訖，空中便有干戈兵器相係而落。

王言：「干戈矛戟雖是戰器，汝何必知是天與阿修羅戰？」

龍樹言：「構之虛言，不如校以實事。」言已，阿修羅手、足、指及其耳、鼻從空而下。……王乃稽首，伏其法化。

此段開頭南天竺國王所問的「天」（天神），對國王而言，是一種「隱物」（隱晦不明的事物），並非其所現見，因而龍樹回答「天今與阿修羅戰」時，國王便不能答「是」也不能答「不是」，龍樹最後依靠干戈兵器、阿修羅手足指等現量所能看到之物使國王信服。此處也暗示，依靠比量的推理倘若仍不足以伏人時，此時須依據現量以及自身的修為。龍樹之折服一位婆羅門便是運用密咒的力量，《龍樹菩薩傳》說：

時有婆羅門，善知咒術，……便於殿前咒作大池，廣長清淨，中有千葉蓮華，自坐其上而誇龍樹：「汝在地坐與畜生無異，而欲與我清淨華上大德智人抗言論議！」

爾時龍樹亦用咒術，化作六牙白象，行池水上，趣其華座，以鼻絞拔，高舉擲地。婆羅門傷腰，委頓歸命龍樹：「我不自量，毀辱大師，願哀受我，啟其愚蒙。」

此段暗示龍樹並非只是佛教的理論家而已，本身有其內證的工夫，因而能度化各種人，《付法藏因緣傳》卷 5 說：

龍樹以大智慧方便言辭，與諸外道廣共論義，其愚短者，一言便屈。小有聰慧，極至二日，辭理俱盡，皆悉降伏，剃除鬚髮，就其出家，如是所度無量邪道……。

由此可知，龍樹的智慧方便，超諸凡俗，廣破邪道，由其所造的《方便心論》，即可明瞭其不愧為一代因明大師。

至於龍樹的師承，依《付法藏因緣傳》的記載，由造《無我論》的比羅比丘付法給龍樹菩薩。依據西藏的傳說：印度西方的羅叉濕婆王（相馬王）時期，此王迎請印度各地出世的五百大阿闍梨弘揚大乘佛法，促成大乘的興起，密宗的四部密續也開始流傳，有大成就者薩羅哈出世，其弟子即為龍樹，所修證的本尊是「密集金剛」，並傳下一些密法存於今日《西藏大藏經》內。

龍樹的重要著作，以中觀類的論著最為有名。漢地所傳譯的龍樹著作有 1.大智度論，2.十住毗婆沙論，3.中論，4.十二門論，5.百字論，6.壹輸盧迦論，7.大乘破有論，8.六十頌如理論，9.大乘二十頌論，10.十八空論，11.迴諍論，12.方便心論，13.大乘寶要義論，14.因緣心論頌、因緣心論釋，15.寶行王正論，16.菩提資糧論，17.菩提心離相論，18.福蓋正行所集經，19.龍樹菩薩為禪陀迦王說法要偈（勸發諸王要偈、龍樹菩薩勸誡王頌），20.讚法界頌，21.廣大發願頌，22.龍樹五明論；另有菩提行經（藏傳為寂天造）及釋摩訶衍論（或云新羅僧月忠偽撰）。由龍樹的大量著作，可以看出他本人雖有甚深的內證，其度化眾生仍是以「講理」為主。

### 三、無著菩薩與世親菩薩

無著菩薩的傳記，今參考陳真諦所譯的《婆藪槃豆法師傳》及唐辯機撰的《大唐西域記》來探討。前傳說：

婆藪槃豆法師者，北天竺富婁沙富羅國人也。富婁沙譯為丈夫，富羅譯為土。……此土有國師婆羅門，姓憍尸迦，有三子同名婆藪槃豆，婆藪譯為天，槃豆譯為親。天竺立兒名有此體：雖同一名，復立別名以顯之。第三子婆藪槃豆，於薩婆多部出家，得阿羅漢果，別名比鄰持跋婆。…：(長子)婆藪槃豆是菩薩根性人，亦於薩婆多部出家，後修定得離欲，思惟空義不能得入，欲自殺身，賓頭羅阿羅漢，在東毗提訶，觀見此事，從彼方來，為說小乘空觀，如教觀之，即便得入。雖得小乘空觀，意猶未安，謂理不應止爾，因此乘神通，往兜率多天，諮問彌勒菩薩。彌勒菩薩為說大乘空觀，還閻浮提，如說思惟，即便得悟。於思惟時，地六種動。既得大乘空觀，因此為名，名阿僧伽。阿僧伽譯為無著。……第二婆藪槃豆，亦於薩婆多部出家，博學多聞，遍通墳籍，神才俊朗，無可為儔，戒行清高，難以相匹，兄弟既有別名，故法師但稱婆藪槃豆。……

此段說明無著與世親（天親）的兄弟關係，並謂都是在薩婆多部（說一切有部）出家，但《大唐西域記》卷5說：

無著菩薩，健馱邏國人也。佛去世後一千年中，誕靈利見，承風悟道，從彌沙塞部（化地部）出家修學，頃之，回信大乘。其弟世親菩薩於說一切有部出家受業，博聞強識，達學研機。

此處依玄奘法師至中印阿踰陀國後，親身見聞的記述，認為無著與世親是在不同的部派出家，《西域記》又記載著世親菩薩初發大乘心處說：

世親菩薩自北印度至於此也，時無著菩薩命其門人，令往迎候，至此伽藍遇而會見。無著弟子止戶牖外，夜分之後，誦《十地經》，世親聞已，感悟追悔，……將自斷舌，乃見無著住立告曰：「夫大乘教者，至真之理，……諸佛聖教，斷舌非悔。昔以舌毀大乘，今以舌讚大乘，補過自新，猶為善矣，杜口絕言，其利安在？」作是語已，忽不復見。世親承命，遂不斷舌，且詣無著，諮受大乘，於是研精潭思，製大乘論，凡百餘部，並盛宣行。

此段記述世親早期由於部派之見，毀謗大乘，後來受無著感化，著作百餘部大乘論典，以懺其非。此中值得注意的是：無著告勸世親後，「忽不復見」，此暗示無著本身有某種化身的自在，《婆藪槃豆法師傳》也記載著：

無著法師修日光三摩提，如說修學，即得此定。從得此定後，昔所未解，悉能通達，有所見聞，永憶不忘。佛昔所說《華嚴》等諸大乘經悉解義，彌勒於兜率多天，悉為無著解說諸大乘經義，法師並悉通達，皆能憶持。

由此可知，無著在「定」方面，修日光三摩提；在「慧」方面，修大乘空觀，因而得到大成就，其所修證的本尊，即是彌勒菩薩。無著傳出彌勒的《瑜伽師地論》後，並著作甚多大乘論典，流傳於世。世親菩薩先著作《阿毗達磨俱舍論》，闡述說一切有部的觀點，但是「隨有僻處，以經部義破之」，無著歿後，世親方造大乘論，解釋諸大乘經，其傳說：

凡是法師所造，文義精妙，有見聞著，靡不信求，故天竺及餘邊土，學大小乘人，悉以法師所造為學本。異部及外道論師，聞法師名，莫不畏伏。於阿踰闍國捨命，年終八十。雖跡居凡地，理實難思議也。

由此可知，世親的論著，最受當時佛教徒的歡迎，其理由未嘗不是因為世親善巧於因明，所以其著作條理清晰，文義精妙。世親菩薩在《如實論》中，將印度正理派學說的一些辯論精華，攝收進來，也顯示其治學的態度並不拘於門戶，只要是正確的思辯方法，都可以用來充實佛理的解說，在不違離三法印之下，使佛教更具生命力。

無著除了傳出《瑜伽師地論》外，其著作有 1.金剛般若論（金剛般若波羅蜜經論別本），2.能斷金剛般若波羅蜜多經論頌，3.順中論，4.攝大乘論，5.顯揚聖教論，6.大乘莊嚴經論，7.大乘阿毗達磨集論，8.六門教授習定論本，9.究竟一乘寶性論。

世親的著作，漢譯本有 1.金剛般若波羅蜜多經論釋，2.妙法蓮華經憂波提舍，3.十地經論，4.無量壽經憂波提舍，5.寶髻經四法

憂波提舍，6.涅槃論，7.涅槃經本有今無偈論，8.遺教經論，9.文殊師利菩薩問菩提經論，10.勝思惟梵天所問經論，11.轉法輪經憂波提舍，12.三具足經憂波提舍，13.六門陀羅尼經論，14.阿毗達磨俱舍論 15.阿毗達磨俱舍論本頌，16.唯識三十論頌，17.唯識論（大乘唯識論、唯識二十論），18.攝大乘論釋，19.辯中邊論（中邊分別論），20.六門教授習定論，21.業成就論，22.佛性論，23.大乘五蘊論，24.大乘百法明門論，25.如實論，26.止觀門論頌，27.發菩提心經論。

由上列著作，可看出無著兄弟在度化眾生上，亦以理性的分析道理為主，注重聞思的薰習。

## 四、陳那菩薩與法稱菩薩

陳那菩薩的生平，依窺基大師的《因明大疏》說：

有陳那菩薩，是稱命世，賢劫千佛之一佛也。匿跡岩藪，棲慮等持，觀述作之利害，審文義之繁約，于時，崖谷震吼，雲霞變形，……時彼南印度案達羅國王，見放光明，疑入金剛定，請證無學果。菩薩曰：「入定觀察，將釋深經，心期大覺，非願小果。」王曰：「無學果者，諸聖攸仰，請尊速證。」菩薩撫之，欲遂王請。妙吉祥菩薩因彈指警曰：「何捨大心，方興小志？為廣利益者，當傳慈氏所說《瑜伽論》，匡正出綱，可制因明，重成規矩。」陳那敬受指誨，奉以周旋。於是，覃思研精，作《因明正理門論》。

此段指出陳那造作因明前，已能深入禪定，並且「觀述作之利害」，這表示他有定慧的深厚基礎；依西藏所傳，陳那是南印人，常習禪定，並學習密咒，由此修持而得面見妙吉祥（文殊）菩薩，最後更在文殊菩薩的護持下，完成了《集量論》。陳那在世時，到處擊敗外道的辯難，因此得到「辯論之尊」的名號，其弟子遍於各方，其著作亦流傳至今。

法稱菩薩的生平，依達喇那他的《印度佛教史》記載：法稱為南印人，其父是婆羅門族的外道遍行者。法稱自幼才思敏捷，精習

吠陀及外道的教理，後來看到佛經，覺得外道論典不合理，於是改信佛教，從自在軍聽受《集量論》，聽第一遍，其理解就與自在軍相等；聽第二遍，就與陳那相等；聽第三遍，就發覺自在軍對《集量論》的意趣有未通達之處。阿闍梨自在軍甚為高興，勸其為《集量論》作釋，因而有《釋量論》的因明要典出現。

法稱並修持密宗本尊，其金剛阿闍梨是登耆，並有密典著作傳下。由於法稱精通因明及外道的思想，因而 1.使外道「辯論之尊」童嬉及五百婆羅門接受佛法；2.使摩揭陀國富樓那及末突羅的富樓那跋陀羅二人歸信佛教並建寺廟五十處；3.使邊地的外道信佛；4.折服迦濕彌羅的三大婆羅門，使之歸依三寶並學習因明；5.在南印使國王及大臣歸入佛門，建立道場。經由法稱的教化，歸依佛教者將近十萬人，而隨侍在他身邊的弟子，不超過五人；其著作的七部因明論典，成為印度後期因明的主流。

## 五、結語

由上述龍樹、無著、世親、陳那及法稱的生平，可看出這五位因明論師，除了留下重要的論典之外，並且都能注重修持，廣度眾生。值得注意的是：雖然他們都有神秘的修持體驗，但是他們在教導眾生上，主要仍是依據理性的推理來折服問難，使婆羅門及外道知道自己的不足而誠心歸向佛門。這種經由因明的思惟以深入佛教義理，並將之弘揚開來，便是這些因明論師的可貴處。他們的神通示現，只有在特殊不得已的情況下才偶爾呈現。從他們的傳記中，即可看出他們是以理性的教導為核心。這五位大師，加上龍樹的弟子提婆，後代稱之為「六莊嚴」。以讚歎他們在佛教教理上的輝煌貢獻。